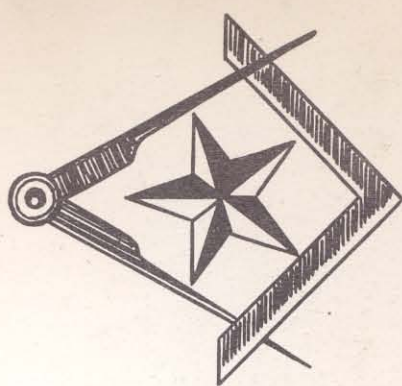
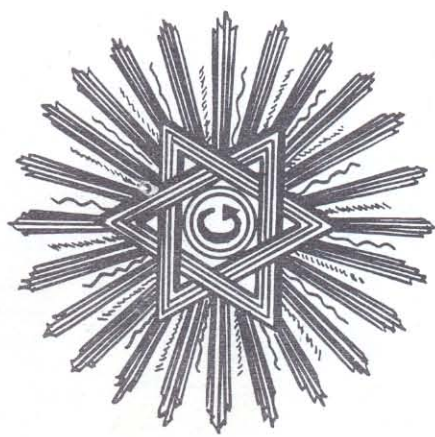


1500

Ο ΖΗΛΟΣΟΦΣ.



Ο ΖΗΛΟΣΟΦΣ

ИСКАТЕЛЬ ПРЕМУДРОСТИ,

ИЛИ

ДУХОВНЫЙ

РЫЦАРЬ.

Облечытеся во вся оружія Божія,
яко возможеи вамъ стати про-
тиву кознемъ дѣвольскимъ
станите убо препоясани чресла
ваша истиною, и обolkшеся в
броня правды, и обувше нозѣ
во уготованіе благовѣствованія
мира: надъ всѣми же вос-
примше щитъ вѣры и племъ
спасенія, и мечъ духовный,
иже есть Глаголь Божій

Ефес VI. 11 14.

5791.

Москва Рудоминно 1994

Надпись напечатана Всероссийской
государственной библиотекой иностранной литературы
имени М.И.Рудомынина (Москва) и Всероссийским
музеем имени А.С.Пушкина (Санкт-Петербург).

Выражаем благодарность Библиотеке герметической
философии (Амстердам) за финансовую поддержку
издания

Текст и обложка книги воспроизводятся с экземпляра,
хранящегося во Всероссийском музее имени
А.С.Пушкина.

ISBN 5-7380-45-X

Л 476201100 Без объявл.
84(0)5-94

© ВГБИЛ,
Всероссийский музей им. А.С.Пушкина
1994 г.

ОБЩИЕ ПРАВИЛА ДУХОВНЫХ РЫЦАРЕЙ ИЛИ ИЩУЩИХ ПРЕМУДРОСТИ

Который каждый вступающий
перед введением в комнату приуготовления
должен подписать, клятвенно обещая
исполнять их наистрожайше.

I.

Прилежное упражнение в Страхе Божиим и тща-
тельное исполнение Заповедей Евангельских.

II.

Непоколебимая верность и покорность к своему
ГОСУДАРЮ, с особливою обязанностию охранять Пре-
стол ЕГО. не только по долгу общей верноподданных
присяги, но и всеми силами стремясь изобретать и
употреблять всякия к тому благия и разумныя средства;
и таким же образом стараясь отвращать и предупреж-
дать все оному противное тайно и явно, наипаче в
настоящия времена Адскаго буйства и волнения про-
тиву Властей Державных.

III.

Рачительное и верное исполнение Уставов и
Обрядов своей Религии. NB. Из Христианских токмо
Религий могут быть приняты в *Общество Рыцарей
Ищущих Премудрости*.

IV.

Совершенное повиновение учрежденным в Пра-
вительстве Начальствам и примерное наблюдение За-
конов Государственных.

V.

Совокупными силами и каждому особо, сколько возможно, противоборствовать буйственной и пагубной системе мнимых вольности и равенства, и стараться искоренять ее всеми искусными средствами действий разума и всякими возможными путями добрыми.

VI.

Стараться вообще распространять благонравие и дела и слова и произведения разума, по силам и способностям своим.

VII.

Если бы при всей благонамеренности Учреждения Рыцарей Ищущих Премудрости, Верховной МОНАРШЕЙ Воле по каким либо причинам за благоразсуднаго запретить их собрания, то повиноваться одному повелению безроветно и без малейшаго нарушения Его.

Приуготовление

В Комнате Приуготовления поставляются три стола:

Один покрытый черным. На сем столе должны находиться: а) Библия, открытая на 6 и 7 главе книги Премудрости Соломоновой. б) Знак Рыцаря Ищущаго Премудрости, т.е. в сердце Крест (сей Знак должен быть вызолочен) привешенный на красном шнура с пятью узлами. в) Обнаженный Меч. г) Погашенный Светильник. д) Кость мертвой Головы, под которою должна стоять зажженная Лампада. е) Малый Сосуд с чистою Водой. ж) Небольшая Доска, на которой изображено золотыми буквами:

Познай себя; обратившись блаженство внутрь тебя суще.

Другой стол покрытый белым. На сем между 4х незажженных свеч должно положить изображение пламенной Звезды с буквою G в середине. Напротиву стола сего на стене (к которой близко он стоять должен) на доске находятся следующие слова золотыми буквами:

Блажен! слышащий в сердце своем громогласное вещание Слова Божия, и зрящий откровение Божественного света в Натуре.

На сем же столе кладется Запон весь белый, подбитый черным, коего весьма узко выпущено на края.

Третий стол покрытый желтым, на котором поставлен Рукомойник с Водой, и положены белая Перчатки и Мастерская Лопатка золотая.

NB. Если место и обстоятельства позволяют, то лучше, чтоб все сии столы были поставлены в разных комнатах, и в них бы по порядку происходили Беседы и действия с Кандидатом.

Введение Кандидата к Приуготовлению

В назначенное время Вводитель (*) приведет Кандидата без шпаги и без шляпы, с завязанными глазами, в комнату приуготовления: наденет на него мантию темного цвета, на левой стороне которой изображено змием обвитое сердце, посреди коего как бы находился малый свет, но покрываемый тмою, помрачающею все сердце; подкладка сей Мантии темная же. Потом открывает Кандидату глаза, и посадив его подле первого стола, советует ему пребывать в тихом размышлении, углубляться всеми силами во внутренность свою, и при сем ему скажет:

«Щастлив будешь, брат, если живо ощутишь в себе тму невежества и мерзость пороков, и их возненавидишь. Сие ощущение спасительно для тебя будет,

(*) Для Введения и Приуготовления Кандидата, каждый раз Настоятель назначает одного из Брр. по своему выбору.

и может дать тебе существенное средство в единый час, в единую даже минуту духовно приблизиться к Источнику Света, который живет во внутреннейшем и близ есть воистинну Ищущих Его.»

Советует Кандидату примечать и испытывать все им виденное, и все окружающее его; и положи руку на меч, лежащий на столе, говорит ему:

«Любовь на Востоке царствующая, посылает силу удобную раждать желание Света Премудрости и одолевая препятствия, сдвигающиеся на пути искания Света сего.»

Потом Вводитель уходит.

По открытии Капитула Председатель говорит Бр. Вводителю:

Иди во Имя Премудрости ко Брату Ищущему и наистрожайше испытай Его по нашим предписаниям.

Когда Бр. Вводитель выйдет, то Председатель говорит ко всему Собранию:

Любезные Братья! Во внутреннейшем сердец наших пожелаем доброго успеха испытующему Брату и соединимся в духовном прощении, да Сама Премудрость просвещает его и сопровождает на пути прехождения важного Сана его; да Она же Сама возжет в сердце ищущаго истинное, существенное желание искать Ея; и да спомоществует ему при многотрудном его путешествии. Сии чувствования должны мы воспламенить в себе являше и являше во все время испытания и путешествия каждого Ищущаго Брата.

После сего речи как Председ. так и все Брр. да пребудут NB в глубокой тишине и в благоговейном молчании; что должно делаться в продолжение каждой Беседы.

Первая беседа

Бр. Вводитель пришел к Ищущему вопрошает его:

А) возчувствовал ли он, что тма его окружает, что все однакож свет светится, и что хотя количество онаго

весьма мало кажется, но освещает все видимое им пространство? Б) Верит ли он, что во тме свет, и в смертном безсмертное скрывается? В) Верит ли он, что во тме открыться может свет, и что в тленном нетленное, живое раждаться может?

NB. При сем Вводитель должен дать понятие Кандидату о том, что всякое раждение сопровождается болезнию, гниением и разрушением, NB. доказывая сие токмо примерами от Натуры почерпаемыми.

Г) Истинно ли он желает искать Премудрости? Д) Где обрести ее надеется?

Потом представляет ему трудности, соединенные с исканием Премудрости, которую мир почитает буйством и благотворения ея почитает часто злодеяниями; что Ищущие Премудрости подвержены в мире презрению, поруганию, гонению, а иногда лишению временной жизни и проч. И так готов ли он к охотному пренесению всех тех трудностей, которые и ему приключиться могут?

Когда Ищущий ответами своими удовлетворит всем оным предложениям: то Вводитель от него требует, чтоб он во свидетельство того, что чувствует погружение свое во тму, в знак ненависти к ней и решительного предприятия освободить себя от ея плена; так же во знамение искренности и доверенности, исповедал Господствующую в нем страсть и сомнение, ежели в чем либо оное имеет, относительно к Учению Мудрых.

Когда Ищущий исполнит сие: то Вводитель должен пристойно и по силам своим его наставить и объяснить ему то, в чем найдет его заблуждающим; — а потом надев на него знак Рыцаря Ищущаго Прем. лежащий на первом столе в комнате приуготовления, у которого он таки оставляет Ищущаго на испытание своего предприятия, скажет ему, что пять узлов, находящиеся на снурке надетаго на него знака избрания образуют, что Ищущий Премудрости должен обуздывать чувства свои и покаряться Ея Учению. — Советует ему наипаче стараться о смирении, яко о

добродетели необходимо нужной Ищущим Премудрости — и входить в Капитул для донесения о сей первой Беседе.

Председ. выслушав донесение Бр. Вводителя, говорит ему:

«Иди, вторично испытай Ищущаго: и ежели он постоянно пребывает в своем намерении и мужественно продолжает предпринятый им подвиг; то да примет от Востока силу подкрепления, и да откроется ему Свет большой.»

ВТОРАЯ БЕСЕДА

Бр. Вводитель пришел к Ищущему, вопрошает его: размышлял ли он о трудностях предпринимаемого им пути, и твердое ли имеет желание продолжать его?

Ежели Вводитель найдет сие желание в Ищущем, то вручает ему лежащий на столе меч, говоря:

«Постоянно желающим Света, и мужественно противу тмы борющимся, посылается вящшая от Востока сила для подкрепления на подвиге спасительного их течения.»

Потом велит ему омыть глаза из предстоящего сосуда, и зажегши из Лампады стоящий тут же Светильник, вручает Ищущему, говоря:

«В тех, кои ревностно, постоянно ищут Премудрости, возжигает она Светильник, путь к ней освещающий. — Свет сей распространяться и еще больший открывать должен. — Но рачительно надобно хранить Его от губительных ветров злобных тмы, которые тем сильнее устремляться на него будут, чем блистательнее светить он станет.»

После сего Вводитель провождает Кандидата к другому столу, и подошед к нему надевает на Кандидата передник, повелевает ему разуться, и потом возжечь находящимся в руке его светильником стоящие на сем столе 4 свечи. По исполнении сего, Вводитель дав

приметить Кандидату все подлежащее, говорит ему:

«Достойный Брат! Видимое тобою изображает великую уже награду, от Любви Премудрости даруемую Ищущим Света Ея с намерением чистым! но любезный брат, дабы достигнуть цели, надлежит одолеть величайшие трудности и подвергнуться наистрожайшим испытаниям — Готов ли ты покаряться всей строгости опытов на пути тобою предприемом?»

По надлежащем на сие ответе, Вводитель продолжает:

«Премудрость, для вернейшаго испытания Любителей своих, не желают ли они Света Ея токмо для собственного наслаждения своего, а не ради Ея служения; и пребудут ли они Ей верны и в то время, когда ни мало не вкушая Ея сладости, безутешно страдают в бедствиях, яростию тмы Любителям Премудрости наносимых: — ради такова-то испытания, говорю, Премудрость, осияв уже великим просвещением и открыв многия красоты и богатства свои, от узревших уже оныя, совсем скрывается; и лишает их всех услаждавших предметов! — Образ сего представится теперь и тебе.»

Сказав сие Вводитель паки завязывает Кандидату глаза, погашает стоящие на столе свечи, берет от него светильник, и непогашенный поставяет на столе подле Кандидата; меч же оставляет у него, и говорит:

«Премудрость скрывает свой свет для испытания, но никогда не лишает она силы собластоу к Ней верность во время и самых жестоких нападениях.»

«В таком состоянии испытательная слепоты страшиться должно отчаяния, яко величайшаго искушения в сем степени, и могущаго повергнуть в бездну тмы. Страдательное, безропотное покорение себя святым Уставам Премудрости есть надежнейшая опора во время онаго слепотствования, могущаго быть предтечею величайшаго Света. — Сию истину сказать тебе повелевает мне Дух Братския Любви, коим в высочайшем степени всегда водимые мудрые Мастера Истинных Своб. Каменщ. ни о чем толико не скорбят, как о

плененных тмою Братях. — И сие составляет величайшее — и может быть — единое страдание сих Мудрых, в невозмутимом уже пристанище райского существа блаженствующих; и готовых однакоже с радостью погибнуть для спасения братий своих. — Верь мне, что сей Братственный Дух в сопряженных Любвию сердцах их царствующий, и туне спомоществующих, не тщетен для тебя быть может на пути твоём.»

По сем Вводитель оставляет Кандидата и пришед в Капитул доносит о его состоянии и о беседе с ним.

NB. Донесения Бр. Вводителя о беседах с Кандидатом должны быть кратки; и о искренном исповедании Кандидата какого либо порока его или сомнения, Вводитель обязывается ни кому не сказывать кроме управляющего Капитулом, коему на едине должен он о сем сказать.

По донесении о второй беседе Председ. скажет Бр. Вводителю:

«Иди в третий и последний раз испытать Ищущаго; и ежели не погасло в нем желание узреть Свет, а особливо естли он надеется паки откровения Его не по мнимому праву заслуг, оказанных им на его путешествии, но верить, что просвещение туне даруется единою Благостию, сопровождающею Премудрость: то да откроется ему паки виденный им Свет, да узрит он еще больший и весь освещающий место работы.»

Третья беседа

Вводитель пришед к Кандидату испытует его по данному ему наставлению: и естли Кандидат в желаемом состоянии: то Вводитель сняв с него находящуюся на нем мантию, надевает на него другую, у которой вся левая сторона белая; на надлежащем месте изображено сердце очищенное, кровоточивое и окруженное лучами света: другая же сторона мантии темная, только окропленная несколько кровию лиющеюся от сердца. Подкладка мантии белая, но с темной стороны несколько

заворочено темного. — Потом зажигает все погашенныя свечи, возвращает светильник Кандидату и открыв ему глаза, говорит:

«Любителю Премудрости, соблюдающему к Ней верность во время оставления его на жесточайшее искушение тмы, сия Любительная Премудрость сугубо возвращает вкушенное им во время просвещения его, и дарует возможность и легчайшую удобность не только не отъемлемо оным наслаждаться, но и узреть полное сияние Света Ея.»

Потом подведя Кандидата к третьему столу, Вводитель омывает ему руки и притом говорит:

«Сие происходит в знак того, что во Храме Премудрости хранится неизреченно изящное и безценное сокровище, коим Премудрость увеселяет и награждает тайных друзей своих, и которое толико чисто есть, что не чистое и прикоснуться к оному не может.»

Для напоминания о сем продолжай, брат, носить в собраниях наших запон и перчатки белыя. — Ищущий должен надеть их. Вводитель вручает ему лопатку, говоря:

«Мудрые принимают орудие к работе для прославления токмо Источника всех благ и для точнаго исполнения Его воли!» —

Кандидат привешивает лопатку к запону, и Вводитель поведет его представить Собранию Капитула.

Принятие

Когда Вводитель с Ищущим подошел к дверям постучится, то Председатель прикажет посмотреть, кто там?

Бр. Обрядоначальник ответствуя стуком, открывает немного двери и посмотрев паки затворяет и доносит Председателю, говоря:

Испытанный, омовенный, знаменем избрания и ранами на добром подвиге полученными

украшенный, желатель Премудрости.

Председ. Таковому не должно и не можно воспретить вход.

Двери отворяются и Вводитель ведет Кандидата (несущаго в одной руке мечь, а в другой горящий светильник) прямо, и поставляет его у Ковра.

Как скоро Принимаемый приступит к коври: то Председатель должен ему сказать:

Осторожно приступай к делу!

потом вопрошает:

«Желаешь ли, люб. Брат! вместе с нами продолжать твой подвиг в искании Премудрости?»

По удовлетворительном ответе, говорит:

«И так должен ты обещать, и стараться всеми силами, и сколько возможно тебе: Ие, Испрашивать Премудрости от Бога, служить Ему и кланяться; истинное же поклонение Ему есть поклонение духом и истинною: Дух есть Бог, и ниже кланяется Ему, духом и истинною, достоин кланяться. Иоан. IV. 24. Пе, Хранить душу и тело твое от осквернения, и прилежно убегать всего, что может препятствовать наитию духа премудрости: ибо в злохудожную душу не внидет Премудрость, ниже обитает в телеси повиннем греху. Прем. Сол. I. 4. Ше. Любить Ближних и служить им желанием, мыслями, словами, делами и примером: Бог Любы есть, и пребывая в Любви в Боге пребывает и Бог в нем пребывает. I. Иоан. IV. 16» Размысли и ответствуй.

Получа удовлетворительный ответ, Председатель продолжает:

«Любезный Брат!

Для исполнения всех обязанностей твоих, старайся почерпнуть силу, от Источника искомого тобою Премудрости. —

Просящему дается, ищущий обретает, и толкующему отверзается! Без силы же от Востока посланной не токмо гореть, но ниже родиться в нас может желание путешествовать к Востоку не может без силы сея одержана быть ни какая победа во Брани противу Мира,

Пороков и адскаго источника Зла. —

Противу Зла Борющийся и премудрости Ищущий Воин, болезненно возчувствовал Тму его пленяющую, должен ощутить в себе мучительную ее власть и немощь собственных сил своих; и ожидая избавления от Единого Всемогущаго, глубочайшею внутри себя преданностию обратиться, так сказать, в ничто.»

«И тако готову ему воспрять глагол просвещения, найдет на него Дух, сущий в Премудрости, и Сила Источника Ея осенит Его!»

Сим Духом зачатый, и яко духовно премудростию Рожденный, должен он совершенно предаться Родительнице своей, и подобно младенцу сосать девственное Ея светное млеко.

По некотором молчании:

Вступи, Брат, на место работы!

НВ. Вводитель стоящий подле Принимаемого взводит его разутаго (т. е. тут Кандидат снимает туфли надетыя на него после снятия сапогов во время приготовления) на Шар Земный, изображенный на ковре, говоря.

Visita interiora Terr etc. Испытуй сокровеннейшее земли, обряцешь таинственный камень, истинное врачевство.

По некотором молчании, вступившему уже на место работы Председатель повелевает Принимаемому, в знак покорности, доверенности и особливо в знак неприлепления к богатству Премудрости, которую должно любить и искать единственно для Нея самой, а не ради Ея сокровищ, повелевает ему пожертвовать плодами работы своей.

НВ. В исполнение сего Принимаемый должен отдать несколько золота (которое ему после принятия возвращается) и скляночку, налитую какою нибудь светлою тинктурою, стоящему подле его Вводителю. После сего Предс. говорит:

«Вещество, колико бы драгоценно ни было, и хотя бы заключало оно в себе все сокровища земные, не

должно быть и не есть целию Истинных Каменщиков. — Но благо есть искати *Зерцала Премудрости*, дабы видеть пресветлое Лице невидимаго Ея Источника, Божественное Его действие и откровение Пресвятыя Его Воли; в Ея же едином исполнении Мудрые обретают все блаженство, всю сладость и все свое богатство. И чтож Премудрости богачейше, NB. Ею же делаются вся. — Прем. VIII. 5!»

«Премудростию рожденный, в верности и в повиновении испытанный Любитель Ея, старающийся познать творение для созерцания в нем Творца: Творца же созерцать ищущий единственно для любления Его; и любящий Премудрость ради угождения Дающему Ея, а не ради того, что в деснице Ея долгота жития и лета жизни, в шуйце же Ея богатство и слава. Притч. III. 16. Таковой только, таковой может войти в истинную Ложу.»

По некотором молчании:

«Блажен Духовный Юноша, который возрастая во внутренней жизни Премудрости, от самого младенчества жизни сея сохранил любовь к Божественному Источнику рождения своего, и соблюл Елей Духовного помазания на девственный брак с Софиею!»

«Блажен Премудростию просвещенный Ея Любитель, который не покорится искушениям тмы и живоносныя семени Божественнаго Просвещения не расточит сиянием на землю неплодную.»

«Ежели Свет его просвещающий и сокровится от него, яко не совсем еще искушеннаго в верности: то сие не для того, чтоб повергнуть его во тму неисходную: но он сокровит облаком сияние свое от сего непорочнаго Любовника только для того, дабы испытать преданность его и способность к соблюдению верности в самом состоянии брака.»

«Пребывшу же ему постоянно в жесточайшем всего прешедшаго испытании, явится Свет оный в полной славе своего сияния, и снабдит его силою мною принитив возраст мужа совершенна в духе; и

огненным Крещением солекшуся одежды ветхия, облеченному же в новую ризу чистоты и непорочности, сочетаться Духовным Браком с Небесною Девою, великое совершать Дело, раждать чад Премудрости, и блаженно внити яко Священнику во Святая Святыя для совершения таинства жертвы обновления, приносимой самим Первосвященником: и яко ближнему Другу и Наперстнику Премудрости возделывать таинственные нивы живоноснаго Ея сеяния, и ведати тайны Царства Ея!»

Приступи Бр. к Жертвеннику.

NB. Когда он приступит, то Председ. повелевает ближайшему. подле его брату явственно прочесть в книге Прем. Соломон. VII. главы от 7. Помолитесь и дан бысть мне разум, и проч. до ст. 22.

Потом Председ. говорит:

«Мудрым токмо дано есть ведати тайны Храма Премудрости, нам же надлежит поучатися в притчах.»

«Приди, Брат, принять знамение победы и зрети образ свободы.»

NB. Принимаемого подводят с правой стороны к Председателю, который надевает ему золотое кольцо (*), а потом сняв с него знак, говорит:

«Освобожденному не подобает уже носить тяготы сего! Носи, Любезный Брат, знак сей на розовой ленте (отдавая ему другой на розовой ленте такой же знак) для воспоминания о величайшем Подвигоположнике и Божественном Учителе, Который огнем страдания своего выработал возможность обновления, просветления и безконечнаго блаженства всея твари; и соверша сию великую работу на изображенном в знаке сем Орудии, учинил его драгоценнейшим, паче злата чистаго и краснейшим паче крина райскаго!»

Обратясь ко всем братьям:

«Братие! да будет нам всегда любезно сие Спасительное Таинство Креста, которому мудрость мира сего не верует; ибо понять Его не может; но в котором Истинные Мудрецы ищут и обретают все таинство Премудрости и все свое Блаженство; и коего суший

виден образ при совершении великого дела Мудрых и при возрождении малаго мира!»

При сем все брр. восклицают:

Слава воистинну совершившемуся спасения таинству!

Председ. продолжает к принятому:

«Блажен идущий во след воплощенные Премудрости, яже в мире бе, и ею же мир богсть, и юше не позна мир!»

«Блажен духовно пришедый в возраст мужа совершенна в сей Премудрости!»

«Блажен добродетельный Воин Света! подвигом добрым подвизавыйся и в неизменной верности ко Истинне течение свое во времени скончавый!»

«Три краты блажен Мудрый Мастер и Священник Премудрости, непорочно пребывавый во Свята Святых Благодати и Натуры Храма, учинивыйся сам живым Храмом Премудрости, и в Ней владычествуй над самим собою и над всею Натурою!»

«Таковый для успокоения от трудов им понесенных во стране злжгительства; по излиании всея животворныя силы, вливающей в него на оживотворение определенного ему Крута; по разрешении всех узлов и самых тончайших невидимых духовных нитей, сопрягавших его со странною испытания и строения, — внидет в превичное царство невозмутимой тишины и наслаждения, исполняемое бездонным и неизсякаемым излианием Источника всея чистыя сладости.»

«Свет Духовнаго Светила сего, исполнив меру определенного Просвещения им во стране тмы и заблуждения, пролиется во свое начало; и сам сей избранный Сосуд Премудрости, преображенный в непомрачимую Светлость вознесется к Источнику своему, и центрально слиется с вышним солнцем чистаго Света.»

(*) Кольцо обыкновенное, только с вырезанным внутри Крестом и словами ПОМНИ СМЕРТЬ, которое получивший и должен носить всегда.

Тут Председ. берет от Принятаго держимый им Светильник, погашает его и продолжает:

«Сосуществленный сему Божественному Солнцу, Светом Его будет жить, двигаться, питаться и одеваться!!!»

«Се награда и успокоение обетованныя Мудрому!»

НВ. Тут Председ. берет назад от принятаго мечь, говоря:

«Не нужно Оружие входящему в Обитель Мира и Покоя, куды ни какая неприязненная сила приблизиться не может.»

«Возсяди Брат, на место, образующее торжественное отдохновение.»

НВ. Снимается с принятаго бывшая на нем доселе одежда, и облеченный в такую же, какая на Председателе, садится он возле него на правой стороне; и Председ. нарицает принятаго Рыцаря, говоря так:

«При бывшем с тобою произшествии получил ты новое имя, и нарицаешься Зилософос Рыцарь N.N.

Потом продолжает:

«Для истиннаго Воина Премудрости и Добродетели, который во временной еще жизни мужественно совершил весь духовный подвиг своего обновления, и увенчанный славно одержанною над Злом победою, преселен непосредственно в царство вечной Радости, Благости и Покоя, труд и работа престают; но не может никогда скончаться блаженное течение его, понеже он течет в *безконечное!*»

«И сей неизобразимый течец, яко капля Окияном поглощенная, в безпредельности света плавающая, при непрывном течении своем в Бездну Источника Премудрости, влекомый Божественнаго движения силою, непрестанно погружается в новую светлость Света.»

Обратясь ко всем: (Братьям:)

«Так, братья, блаженны и треблаженны суть верноработающие во Храме Премудрости, непорочно трудящиеся в великом деле обновления и уготовляющие

трапезу вечных сладости в Царстве новом.»

«Вкушая от трапезы сея возвеселятся они питием новым от обновленного плода лозаго.»

«Сущим под сению Священного Винограда, коего они соделатели были, не проникнет к ним Стихий тлетворная сила. —

Но где Стихии будут?

Небеса погибнут; и вся яко риза обетшают, и яко одежду свиеет я Премудрость и изменятся.»

«Исчезнет в огне очищения тленных стихий жало; и в девственной персти нового неба и земли новая, возродятся они в светлую прозрачность чистаго, нетленного Существа Райскаго.»

«Просияет незаходимый Свет Обновления, им же вся от Воплощения Премудрости сокровенно исполняются.»

«Везде воцарится Безсмертие: сама тварь възглаголет веселием о свободе своей от работы ислечения; и блаженствуя воспоеет свободу Сынов Премудрости, славою блистающих в златосолнечном облачении бессмертных духовных тел.»

«Всякое дыхание восхвалит совершение спасительного таинства Креста, Премудростию на Престол Славы Отчия вознесеннаго, и венцем победы непреступно сияющаго.»

«Пострадавшие с Премудростию, с Нею и прославятся: внидут в радость Ея Божественнаго торжества, в преблаженной Единого Света Обители Безконечных Вечности, где ликовствуя Угодники Неизглаголаннаго, наслаждаются пением Чистых Духов, поющих Славу Трисвятаго: сликут с ними гласы своя, и во едином соборе, все будут Единый Глас и Око Единое, для прославления и созерцания всех сотворенных и несотворенных Чудес и Красот.

Знак степени сего есть крестообразное сложение рук на груди.

Прикосновение делается троекратным целованием, при взаимном друг друга объятии.

Слово проходное

Слово степени сказывается в оба уха по полам (gnothi scavton.)

Устроение Капитула

На Востоке поставляется равносторонний стол, до самого низу одетый красным. На сем столе лежит Св.Библия, раскрытая на первой главе Евангелия Св. Иоанна. Перед нею (к стороне ковра) поставлен вызолоченный Седмисвечник; во образ того, что Бог Словом Своим, Премудростию, иже спасения Человеческаго ради плоть бысть, посредством седми духов, всегда предстоящих Престолу Его, Седмью Очесами в Откровении нарицаемых Апок.V.6. вся зрит, вся източно просвещает, действует и обновляет на Небеси и на Земли.

Возле Председателя находится небольшой Мечь обнаженный, обоюдоострый.

Пред Столом на полу лежит Ковер, на коем изображается шар земный (Globus Terr.) окруженный 7ю Планетами, и вверху между Солнцем и Луною пламенеющая звезда.

НВ. Стража не имеет; но двери запираются прежде еще, нежели готовится все надлежащее к открытию Л.; и прежде открытия все в вышесказанном порядке готовится, зажигаются свечи в Седмисвечном Светильнике.

Председатель на востоке Брат облачается в мантию белую, Златом испещренную. Все же Брр. носят на левой стороне в петле знак на розовой ленте, запон, привешенную к нему на белой ленте лопатку золотую и белыя перчатки, как то описано в продолжении Ритуала. Шпак и шляп в Собрании не носить.

Брр. садятся по сторонам, начиная от восточного края Ковра.

Во время поучительных собраний все украшающая Капитул убранства оставляются; а только

поставляется стол покрытый черным; на нем Библия отверстая на означенной главе; пред нею Седмисвечник; пред тем на столе же маленькой ковер (тапи) на бумаге нарисованный; подле Председателя Меч и несколько книг к учению Премудрости принадлежащих.

Открытие Капитула

Председ. вопрошает, став на свое место, и в знаке обращения ко вниманию, ударяет ефесом меча по столу.

Достойные брр! Взяли ль мы должную осторожность для упражнения в тайне от Мира нелюбящего Премудрости?

Бр. Обрядоначальник отвечает:

Надлежащее исполнено; и сама Премудрость сокрывает истинныя работы любящих Ея.

Все садятся, и Председ. говорит:

Что есть Премудрость?

Один из брр.

Она есть Пара Силы Божия, и Излияние Вседержителя Славы Чистое: Сияние Света Присносущнаго и Зерцало непорочно Божия действия. Прем. VII. 25. 26.

Вопрос: Где обитает Премудрость?

Ответ: Она везде и представляется взору всех и каждого, но видима только Любящими Ея; и токмо Ищущими Ея обретается.

Прем. VI. 12. 13. 14. 16.

В. Что потребно для обретения Премудрости?

Все отвечают: *Едино.*

В. Что есть Начало Премудрости?

О. Страх Господен.

В. Какое лучшее средство ощутить Его?

О. Помышляя о вездесущии Божем сколько можно чаще себе представлять, что мы всегда пред Очами Всевидящаго; и так наконец привыкнуть к этой мысли,

чтоб она в нас непрестанно обращалась и присутствовала при всех наших делах, словах и размышлениях (*).

В. Кто есть Мудрый?

О. Тот, кто во свете Божественныя Благости, зрит чистый свет натуры, и имеет истинное познание о существе и составлении Великаго и Малаго Мира.

В. Как открывается Богопознание?

О. Во вся времена Бог любящим Его открывался Духом Своим: понеже Божия никто же весть, точию Дух Божий; душевен же человек не приемлет яже Духа Божия, юродство бо ему есть; и не может разумети, зане духовне востязуется: но духовный востязует вся. I. Кор. гл. 2.

В. Что потребно к познанию о составлении Великаго Мира?

О. Познать то, из чего произошли все вещи.

В. Из чего они произошли?

О. Хаос был и есть коренное начало всех тварей.

В. Что нужно, дабы познать составление Малаго Мира?

О. Познать себя самого в тройственном существе своем.

В. Что есть Человек?

О. Малый Мир, ибо он есть извлечение, *Екстракт из всех существ*: и потому подобитя Великому Миру. Богу же самому он подобен разумною душою, которая божественно влита в живой небесный дух, управляющий человеческим телом сооруженным из стихий.

В. Как сотворен был первый Человек?

О. Бог создал Человека в неистление и во образ подобия своего сотворил его: завистию же диаволею смерть вниде в Мир. Прем. II. 24.

В. В чем состоит Работа Мудрых?

О. В разрушении ветхаго и в созидании новаго.

В. Чем производится сия работа?

О. Творительною силою.

В. Какия должны быть качества Ищущаго

Премудрости?

О. Ищущий Премудрости должен во первых любить Бога; и стараясь познавать Волю Его, употреблять все свои силы и способности на угождение Ему. Он должен любить ближнего; воспламеняться желанием Премудрости; прилежно наблюдать и испытывать все его окружающее; тщиться проникать всегда во внутреннейшее; убегать суетности; любить молчание, чаще обращаясь внутрь себя; и стараться познавать корень и различные семена пороков, дабы их вящие возненавидеть и удобнее предпринимать все возможные меры к разрушению царства тмы, из плена коей Ищущему Света освобождаться должно.

В. Когда должен Ищущий Премудрости начинать свою работу?

О. В самый тот час, как он познает, что Премудрость сокрылась от падшего Человека.

Встают и Председ. говорит:

Да начнется и продолжается работа наша во Имя и во Славу Единаго!

Потом читается от него следующая Молитва.

О Троиединый и Единый Всемогущий, Премудрый и Милосердый Боже! рекий устами Единороднаго Сына Твоего, пресвятым Твоим воплощенным Словом рекший, что Царство Твое внутри нас есть. Дажь нам Тобою раждаемую Премудрость, посланную с Небес святых и от Престола Славы Твоея посланную, да сущи с нами трудимся, и уразумеем, что благоутодно пред Тобою. И так да направятся стези наша, да Премудростию Твоею мы свободимся от ига Царства Смерти и Греха; и омовенны животворною Водой Чистоты Ея, и Духом Твоим возрожденны, внидем во святое, безначальное и безконечное Царствие Твое!

(*) Сей великой и спасительной истине поучать наипаче должен Управляющий К... и при каждом собрании делать о том наставления руководствуясь особенно книжкою называемою la presence de Dieu, которую желательно, чтоб всякой Ищущ. Прем. знал наизусть.

Все брр. говорят:

Амины! —

Садятся и начинают работу.

Закрытие

Председ.: достойныя Брр! не имеет ли кто чего предложить к споспешествованию на пути искания премудрости и воинствования противу тмы?

Ежели никто ничего не имеет предложить или когда по предложении надлежащее исполнится, то:

Председ. Вопр.: когда оканчивается работа Ищущаго Премудрости?

Один из Брр. отвечает: тогда, как исчезнет возможность лишиться ему Премудрости.

В. Чем управляются истинные Сыны и Любители Премудрости?

О. Единыя Любви Духом, который якобы во единое тело их совокупляя, существенно в них живет, водит их, одушевляет, утешает и подкрепляет.

В. Какой есть знак, по которому познаются они?

О. *Охотное спрагание* для прославления Любимаго ими.

NB. При сем делают знак, встают и Председующий:

Сделайте прикосновение и скажите Слово Ищущих Премудрости.

Сие исполняется и чрез двух стоящих близ Председателя, приходит к нему.

Потом Председ. ударяет ефесом меча по столу и скажет, что собрание закрыто.

После сего читается им Молитва.

О неизглаголаный и Непостижимый Боже, Отец Светов, Источник живота и Жизнь единая! Ты еси Премудрый Строитель всего чина и всяя лепоты, и в Ангельском, и в Небесном и в Стихийном Мирах, коих согласие есть таинственная Лествица к невидимому

Престолу Твоему, и всеми чертами видимого возвещает о Зраке Твоем, сокровенно *везде сущем, в чистом свете Натуры*. Раствори Истинною Любовию сердца наши, да возлюбим Тебя паче всего, и ближних наших возлюбим Тебя же ради. Отверзи духовный слух наш, да слышим Глас Божественного Пастыря, взыскующаго овцу погибшую, и да будем покорны сей непостижимой Любви, учинившейся Агнцем, вземлющим грехи мира. Очисти внутренние в нас очеса, да узрим ясно, что все видимое Круг есть великия цепи, ея же Ты еси Начало и Конец; и в каждой твари, яко в звене цепи сея, да обретаем черты образа и подобия Света, освещающего и просвещающего всякаго Человека грядущаго в Мир. — И все сие, о Боже! для достойнаго поклонения Тебе во Царствии Твоем, сущем во внутренности, и сокрытом темною и тленною храминою падшаго естества.

Даждь нам быти чадами Твоими; дабы достойне служить Тебе пренебесному Отцу, в Божественном Твоем Царствии, коего плоть и кровь наследовать не могут; и для зренья коего внутреннему человеку подобает родиться свыше, и Водю и Духом родиться, дабы внити в Него.

Все брр. говорят:
Амины!

Обряд Столового Соборания

Пред Председателям находятя:

а) Седмисвечник, который один должен освещать весь стол; пред ним б) большая Солонка с Солью; в) белый Хлеб и г) красное Вино.

Когда все Брр. соберутся к столу: то Председ. ударит по оному ефесом лежащаго подле него меча: все станут в порядок, и следующим образом начинается

Открытие

Председатель вопрошает:

Один из Брр. отвечает:

В. Что соль образовать может?

О. Мудрые говорят что соль есть Образ Премудрости, в которой Бог везде присутствует в средоточии света.

В. Что должны воспоминать Хлеб и Вино?

О. Тайнственную работу, произведенную над ними Премудрейшим Мастером.

В. Как питаться должен Идущий Премудрости?

О. Душа его должна питаться Словом Божиим и Духом живущим в Премудрости; стихийное же тело, учинившееся необходимым орудием для путешествия во Стране испытания, должно получать подкрепление от Сил Натуры чрез стихийныя естественныя плоды.

Председ. говорит:

И так достойные брр. испросив Благословение от Дающаго Премудрость и Хлеб насущный, подкрепим тело наше, соблюдая драгоценную умеренность и памятуя Слова Мудраго: аще ясте, аще пиете, аще ино что творите, вся во славу Божию творите. I. *Послание Коринэ. X. 31.*

NB. По некотором благоговейном молчании садятся за стол.

Заккрытие Столового Соборания

Председатель говорит:

Любезные Братья! Во исполнение священнаго Закона самыя Любви, повелевшей нам любить ближних наших яко самих себя, подадим милостыню бедным нашим Братьям, которые купно с нами находясь во Стране испытания, труда и болезни, будучи заточенны

в Материальное тело имеют нужду и в Материальных вещах.

Обрядоначальник собирает от каждого, сколько кто дать пожелает; и собранные деньги отдает Казначей, который доносит Председателю что исполнено; а после Пред. говорит:

Достойные Брр: Что есть Натура; сия верная рабыня Господня, и щедрая к нам Благотворительница, от коея плодов питается смертное наше тело?

Один из брр.

Натура есть Дух летучий, невидимый, в телах же видимо действующий, и пребывающий в Божественной Воле.

В. Каким Символом представляют Натуру?

О. Своб. Кам. изобразили ее чрез пламенеющую звезду, толико уважаемую древними их Мастерами, и представляющую Божие Дыхание, всеобщий и центральный Огонь, который все сотворенное оживляет, соблюдает и разрушает.

В. Какия суть еще важнейшие Символы у Своб. Каменщиков?

О. Неотесанный Камень, Кубический Камень и Гроб.

В. Что может изображаться неотесанным Камнем?

О. *Materia prima et cruda Philosophorum.*

В. Что Гроб знаменовать может?

О. Смерть и тление, которое есть необходимый путь к возрождению Великого Мира и всех сущих в нем видимых вещей.

В. Что еще Гроб напоминать может?

О. Что *чрез внутреннюю на сердечном кресте смерть, и чрез гниение ветхого человека, может совершиться в малом мире Новое Творение и Просветление, в котором Духовный Человек освободится от владычества плоти и тмы.*

Тут Председ. должен сказать:

К сему паче всего должен стремиться каждый Ищущий Премудрости.

НВ. При сих вопросах и ответах, которые делаются сидя, Предс. может останавливаться и делать пристойное поучение; после же сего все встают и Председателю говорят:

Возблагодарим Всемогущего, Премудрого и Милосердаго, Творца Натуры, питавшего Израильян в пустыне манною; четыре тысячи 5 хлебами насытившего, и дающего потребную пищу всем Его созданиям.

Все пребывают в благоговейном молчании, и когда Председ. ударит ефесом меча по столу: то все воскликнут:

Единому Иегове да будет Благодарение, Честь и Слава!!!

В продолжении Стола пьют:

1) За драгоценное здравие Мудрых.

Начинает Председ. говоря:

«Да распространяется в них паче и паче Свет Премудрости, их и чрез них освещающий.»

2) За здравие всех Ищущих Премудрости.

Начинает с дозволения Председ. Старший Брат, с желанием:

«Да не ослабеют они на многотрудном подвиге своем и охотно да восприимлют Бремя, несомое Сынами Премудрости.»

3) За здравие Председателя.

Начинает младший Брат, говоря к нему в лице всех Брр.

«Мы желаем достойный наш Брат и Предводитель, чтоб Любовь, Смирение и Покорность к учению Мудрых были основанием всех твоих предприятий, слов и дел.»

Председ. благодарит вставши:

Брр. же все сидят, и говорят:

«Благодарю вас за Братское увещание, Бог да поможет мне исполнить наставление, которое чрез вас мне делается.»

Потом выпив, продолжает стоя:

«Достойные Брр! я есм человек слабый, порочный

и мало ведущий свои пороки. Именем братския Любви прошу и молю вас, открывайте мне погрешности мои; и буде я пред кем либо из вас виновен: то подайте мне сладкое утешение облобызать колена, или духом Любви отпускающего мне, или обвиняющего меня брата.»

Одежды Рыцарския

Мантия Настоятельская, в Торжественныя Соборания, каковая надевается и на Принимаемых в первый день принятия, должна быть белая, златом, как в Ритуале сказано, или золотыми розами испещренная.

Кроме знаков, лопаток и запонов, там же описанных, и которые носят только в Торжественных Собораниях, т. е. во дни принятия и Праздника Общества: ибо в Поучительныя Соборания, как Настоятель так и все Брр. ни каких украшений не надевают; кроме оных, еще в день Праздника Общества Брр. надевая шляпы, носят и шпаги через плечо, на широких перевязях по кафтану, зделанных из черной шелковой материи, по краям складками, а в середине на гладкой полосе; со следующей золотыми буквами надписью: *станите убо препоясани чресла ваша истиною, и оболкшесь в броня правды.*

Праздник Общества

Ищущих Премудрости, которая есть Бог Слово, спасения нашего ради воплотивыйся, да будет День Рождества Христа Спасителя нашего, и праздноваться должен следующим образом:

На кануне праздника ввечеру все Рыцари (того места) соберутся под предводительством Старшаго Настоятеля во всех своих украшениях, и открыв Капитул в таком виде как оный в комнате собрания устрояется, во время принятий — читают приличныя торжественным

Речи; а после онаго, открыв столовое собрание беседуют занимаясь назидательными разговорами, в благоприс-
тойном веселии и пениях благочестивых, продолжая то до самой полуночи: как же скоро пробьет двенадцать часов, то, по знаку от Настоятеля, все встают — и воспев радостную Песнь в прославление Спасителя мира, закрывают предписанным порядком собрание.

NB. В сие праздничное собрание должно делать знатнейший сбор на какую либо чувствительнейшую помощь ближним, во Славу Рождшагося Спаса.

**НРАВОУЧИТЕЛЬНЫЙ
КАТИХИЗИС
ИСТИННЫХ Ф-к. М-в.**

**ДЛЯ
употребления
ИЩУЩИХ ПРЕМУДРОСТИ,
которые**

**Для приобретения понятий
о путях Премудрости и таинственном Ея
Училище, с пользою могут заниматься также
разсматриванием известной картины
представляющей
Изображение Храма Натуры и Благодати.
сочиненной Автором сея Степени
и
Катихизиса сего**

*Вся искушающе: добрая держите.
I. Сол. V. 21.*

Могий вместити да вместит.

Аще Сын вы свободит, тогда свободни будете.

1. Истинный ли ты Ф. М?

Мне известны та невидимая и неустроенная Земля,
и те Воды, на коих носился Дух Великаго Строителя
Вселенной при ея сотворении.

2. Чем наипаче отличается истинной Ф. М?

Духом Собратства, который один есть Дух с
Христианским.

3. Какая Цель Орд. истинных Ф. М?

Главная Цель его таже, что и Цель Истиннаго
Христианства.

4. Какой главный долг истиннаго Ф. М?

Любить Бога паче всего, и ближняго как самого себя, или еще более по примеру Св. Павла, который желал даже быть анафема и отлучен быть от Иисуса Христа, ради своих братьев. Рим. IX. 3.

5. Какое должно быть главное Упражнение (работа) истинных Ф. М?

Последование Иисусу Христу.

6. Какая суть действительнейшая к тому средства?

Молитва, упражнение воли своей в исполнении заповедей Евангельских, и умерщвление чувств лишением того, что их наслаждает: ибо истинный Ф. М., не в ином чем должен находить свое удовольствие, как токмо в исполнении Воли Небеснаго Отца.

7. Где истинный Ф. М. должен совершать свою работу?

Посреде сего Мира, не прикасаяся сердцем к суетам его, и в том состоянии, в которое каждый был призван. I. Кор. VII. 20.

8. Какая суть самые верные знаки последования Иисусу Христу?

Чистая любовь, Преданность и Крест.

9. На какой Материи работают Мудрые Отцы истинных Фк. Мв?

На той же из которой все сотворено.

10. В чем состоит их Искуство?

В Науке ведать тайны Царствия Божия, кои другим сообщают они в притчах, поколику то нужно к созиданию Царства сего.

11. Где место их пребывания?

В обновленном Едеме.

12. По чему Таинство Ордена не может быть всякому известно?

Потому же, почему не всякой может видеть и ощущать Присутствие Бога Вездесущаго.

13. Чем приобретается оное Таинство?

Возрождением.

14. Что открывается сим Таинством?

То, чего око не видело и ухо не слышало, и на

сердце Человеку не взходило: сие то — Бог чрез Таинство оное открывает возлюбленным своим.

15. Все ли Фк. Мны. должны искать онаго Таинства?

Изучаясь познавать в Натуре пути к нему ведущие, должны они все искать во первых Царствия Божия и Правды Его; и каждому из них потребное приложится Волею Божию, которую одну любить должно.

16. Каких свойств должен быть тот, который может получить (иметь) оное Таинство?

Он должен быть таков; что хотя бы имел способ излечать все болезни тела, и жить несколько сот лет по примеру древних Праотцев, совсем тем мог бы терпеливо сносить и не помогая себе, жесточайшую боль; и быть в готовности на завтра умереть без роптания; также чтоб был готов сносить величайшую бедность, обладая способами производить богатства, превосходящая богатства всего мира; и имея средство беседовать с Ангелами, мог бы смиренно пребывать в глубочайшем невежестве, когда то угодно Воле Источника Света: и имея с Иисусом Навином силу остановить Солнце, и с Илиею отверзать и затворять Небо, считал бы себя менее всех; и мог бы скитаться без роптания по земли, не имея места, где на оной приклонить главу свою. Одним словом: ни чем бы не желал наслаждаться, и на все бы решился, естли бы оное потребно было для исполнения Воли Небеснаго своего Владыки.

17. Какая должность истиннаго Ф. М. в разсуждении своего Государя?

Он должен Царя чтить, и во всяком страхе повиноваться Ему, не токмо доброму и кроткому, но и строптивому. I. Петр. II. 17. 18. Ефес. VI. 5. 7.

18. Какие его обязанности в разсуждении Властей управляющих?

Он должен быть покорен вышним Властям, не токмо из страха наказания, но и по долгу совести. — Рим. XIII. 1 — 5.

19. Какая обязанность истиннаго Ф. М. в разсуждении внешнего Богослужения?

Почитая его Установления и Обряды, должен он прилежно ими пользоваться как средством для внутреннего; чему надлежит быть их предметом во всех Христианских Учреждениях Богослужения внешнего.

20. Как истинный Ф. М. должен поступать с подвластными ему?

Наиболее должен он пе щ и с ь о их вечном блаженстве, воспитывая их во Страхе и Учении Господнем; обязан наблюдать между ими правду и уравнение, оказывать им снисхождение и обходиться с ними без жестокости, памятуя, что все имеют общего Владыку на Небе, у Котораго нет лицепрятия. *Ефес. VI. 4. 9. Колос. IV. I.*

21. Как должен он поступать со всеми Людьми вообще?

Всех должен любить для Бога, желать им всем всякаго в Нем Блага, и вспомо щ е с т в о в а т ь им сколько ему возможно.

22. Как он должен расположен быть противу своих врагов?

Любить их.

23. А против тех, кои клянут его?

Благословить их.

24. Как он должен поступать с ненавидящими его?

Делать им добро.

25. А с теми, которые гонят его?

Молиться за них.

26. Как должен истинный Ф. М. поступать с теми, которые у него просят?

Он не должен отказывать тому, кто хочет у него занять; просящему должен давать; и когда дает милостыню, то чтоб его левая не знала, что делает правая (*).

27. Что должен истинный Ф. М. делать с тем, кто хочет с ним судиться и лишить его принадлежащего ему?

Если кто хочет с ним судиться и отнять у его платье, то должен он отдать ему и рубашку; и если кто пожелает заставить его идти с собою версту, то идти с ним и две. *Мате. V. 40. 41.*

28. Что должен он делать с тем, кто его обидит?

Если кто ударит его по одной щеке, то он должен оборотить ему и другую.

29. Следовательно он не может быть на войне?

Истинный Ф. М. чтит Царя и повинуется Властям управляющим.

30. Какое должно быть правило истиннаго Ф. М. в исправлении долга своего к Отечеству?

Зная, что не только каждое действие и каждое слово, но даже каждая мысль, каждой взгляд, каждой вздох, служат к распространению Царствия Божия или к сопротивлению оному, и имея непрестанно сие в виду, должен он помнить при всем, чтоб он ни делал, что чрез оное могут открываться Правда или Благость Господня, Котораго Воля должна ему быть драгоценнее всего.

31. Какие чувства истинный Ф. М. должен иметь к своим Родителям?

Должен их почитать, слушать и любить. *Ефес. VI.*

1. 2. Но такую любовь, которая бы не препятствовала ему быть учеником Иисуса Христа, рекшаго: «Аще кто грядет ко мне, и не возненавидит отца своего и мать, и жену, и чад и братию и сестер, еще же и душу свою, не может Мой быти Ученик. Лук. XIV. 26» т.е. Не может быть истинным последователем христовым тот, кто не только всеми оными естественными связями, но даже и любовь к самому себе, и всяким к себе прилеплением не пожертвует деятельному исполнению Учения Христова; и из ревности к Нему не возненавидит, или не отвергнет в оных всего того, что может Ему препятствовать.

32. Может ли истинный Ф. М. жениться?

Бог, видя что Человек утопает во сне греховном, благоволил сотворить ему помощницу, и отделя от него

(*) Истинные Ф. М. должны наблюдать сие правило во всех добрых поступках: также должны они молиться тайно, постясь ума щ а т ь главу свою и умывать лице, как сказано в Евангелии, и следовать всем принятым в общежительстве обычаям, как то в нарядах, в обхождении, в образе домашней жизни и проч. тому подобном, избегая и виду лицемерия. *Мате. V. 26. VI. 3. 6.*

натуру (часть) женскую, сделал из оной жену. Быт. II.

Ученики Христовы услыша Слова Его о брачном состоянии, сказали Ему, лучше *есть не жениться*. Он же рече им: не вси вмещают словесе сего, (не все могут не жениться) но им же дано есть; суть бо скопцы, иже из чрева матерня родившася тако: и суть скопцы, иже скопишася от человек, и суть скопцы иже исказиша сами себе Царствия ради Небеснаго. Могий вместити, да вместит. Мате. XIX. 10 — 12»

В Откровении Иоанновом сказано, говоря о 144000 искупленных от земли: сии суть иже с женами не осквернишася; зане девственницы суть: сии последуют Агнцу, аможе аще пойдет: сии суть куплени от людей первенцы Богу и Агнцу: и во устех их не обретеса лесь: без порока бо суть пред Престолом Божиим. Апок. XIV. 4. 5.»

Иов сказал: Завет положих очима моима, да ни помышлю на девицу. XXXI. 1.»

А Св. Апостол Павел к Коринфяном говорит: «Хощу бо да вси человецы будут яко же и аз: (в безбрачии, и не общении плотском с женами:) но аще не удержатся (если похоти плотской воздержать не могут) да посягают, лучше бо есть жениться, нежели разжизниться. I. Кор. VII. 7. — 9.»

33. Как истинный Ф. М. должен поступать с своею женою?

Должен ее любить, как Христос возлюбил Церковь, беречь ее и содержать как свое собственное тело; и стараться, чтоб она была освящена и омыта чистотою крещения в Слове жизни. Ефес. V. 25. 26.

34. Как должен он воспитывать своих детей?

Он должен, как скоро только возможно начать воспитывать их к оному *новому рождению*, без которого не можно войти в Царствие Божие, как говорит Христос. Иоан. III. 5.

35. Как истинный Ф. М. должен употреблять свое имя?

Считая себя токмо Орудием Божиим, должен он знать, что всякая полушка может служить или к

строению дела Его и к прославлению святого Имени Его на земле, или к умножению того, что оному препятствует; и по сему должен поступать со вверенным ему именем.

36. Как должен он поступать в разсуждении пищи и пития?

Делая все в Славу Божию, должен тоже наблюдать и при вкушении пищи и пития. I. Кор. X. 31. Употреблять оныя должен умеренно, не в удовольствие сластолюбия, но дабы только подкрепить тело, как храмину, которой надлежит быть *Ясаями возрождения* и Земною обителью истиннаго Человека, внутреннего, духовнаго, сотвореннаго по Образу и по Подобию Божескому. I. Кор. II. 14. 15.

37. Каким образом истинный Ф. М. должен готовиться к смерти?

Непрестанно стараясь *умирать греху*. Рим. VI.

38. Когда начинается истинная Работа в Нравственности?

Когда Человек начнет совлекаться Ветхаго Адама.

39. Когда она оканчивается?

Тогда, как Ветхий Адам совлечен совершенно.

40. Когда всякое Страдание, Труд и Работа престанут?

Когда не останется ни *единой воли*, которая бы не совершенно покорилась Богу; когда *золотой век*, который Бог хочет прежде внутренне возстановить в малом своем Избранном Народе, распространится везде и явится внешне; когда Царство самой Натуры освободится от проклятия, и возвратится в *Средоточие Солнца*; тленное облечется в нетление, мертвенное в бессмертие; смерть испразднится; и *будет Бог всяческая во всех*.

Любопытству Читателя

Сочинение под названием Духовной Рыцарь написано меньше нежели в сутки, и без всякаго приготовления. Вдруг родилась у сочинителя мысль написать его — и план составился в такой Форме. Это случилось во время прогулки. Сочинитель спешил возвратиться домой и сряду несколько часов писал почти не переставая. После уже самые малые поправки и прибавления сделал. Гений добрый конечно внушил сие сочинение: ибо в нем все побуждает к Богопознанию, к добродетели и к лучшему исполнению всех обязанностей. Катихизис написан тем же пером.

Тот же Автор написал и книгу: некоторые черты о внутренней Церкви, о едином пути истинны и о различных путях заблуждения и гибели. Она была им с начала написана только для употребления некоторого числа сотрудников его на пути искания Премудрости, и для чтения в их собраниях, в форме приличной образу таковых упражнений. Форма сия, при напечатании книги была переменена — и следующие отрывки, содержат почти все то, что было выключено или иначе изложено при издании ее в свете, для общаго употребления.

Вступление

Собор Строителей Божиих в Царстве Натуры и Благодати, купно с тайным Училищем Мудрости, от него устроенным и управляемым; внутренняя Церковь Божия вообще; возрождение во Христе и путь его; различение и признаки истинных его членов; работа приготовляющая ко вступлению в число их, суть предметы достойные всего внимания ищущих Истинны и Премудрости. Равно потребно для спасительной осторож-

ности ведать и противоположное тому; иметь понятие о враждующей Церкви Антихристовой; о заблуждениях человеков душевных, упражняющихся в духовном; о соращениях с пути истиннаго, и о гибели от сего происходящей.

Обязанный служить моим братьям, указаниями способствующими к познанию о вышесказанном, предпринимаю здесь о том беседовать: и чувствуя таинственность, глубину, важность и обширность предприятия мною; ведая слабость сил моих и невежество греховное, молю Отца Светов, да просветит умные очи мои, не для того чтоб я поведал Истину Его, но да возможет мною изглаголанное обратиться на дело Ему благоугодное!

Вас же люб. брр. да не заразитесь от нечистоты моей, прошу, особливо при чтении писания сего памятовать слова Св. Апостола Павла:

Вся искушающе добрая держите. I. Солун. V. 21.

О свойстве и происхождении истиннаго Каменничества Древняя Системы

Первый Человек непосредственно получил от самага Творца высочайшую Мудрость в познании Бога, Натуры и всего сотвореннаго. Познание сие, всеобщую науку составляющее, сообщил он чрез детей своих в наследие роду человеческому. Сия Божественная Наука всегда была и пребудет до скончания Мира в чистых руках мужей избранных. Адам, Ной, Авраам, Исаак, Ияков, Моисей, Аарон, Иисус Навин, Давид, Соломон, Ермий Трисмегист и многие другие мудрые Мастера были и ныне суть блюстители ее таинства.

Почерпаемыми из сего Таинства средствами толико продолжалась жизнь древних Патриархов; чему и в позднейшия времена видим пример в Николае Фламелле, и прочих известных в деяниях таинственных Философии.

Сия великая наука была основанием всех правильных Училищ Мудрости. Устав высочайшего молчания во первых учрежден во времена Моисеевы в Египте и в пустынях Аравийских.

Потом тайныя училища всегда существовали под разными именами и в разных видах, сообразно состоянию просвещаемого человечества.

Иероглифы и Символы, образующие сокровенную Премудрость, работы во внешности Натуры учрежденные, были всегда в Училищах сих испытанием, указателями и одеждою для зрения не могущих еще сносить сияния безпокровного Света, блюдомаго во Святилищи Храма Натуры и Благодати.

Из того же источника произошло наконец истинное Св. Каменщичество древния системы.

Наука всеобщаго познания, расположенная в классическом порядке, в легчайшие способы преподавания и в первейшия средства испытания приведенная, составляет учение сего Ордена.

Нравоучение в оном почерпнутое из совершеннаго познания всего тройственного существа человека, и основанное на чистом основании искания прежде всего Царствия Божия и Правды Его; таковое Нравоучение споспешествует к откровению действия Духа Божия и Света Теософии.

Испытание Натуры, Алхимия и Магия Божественная, в правилах и способах вернейших и елико возможно безопаснейших преподаваемые, награждая достойных и избранных сынов нетленными сокровищами Натуры, и Божественными Силами вооружая их, проводят в райские обители возобновленного Едема; в сию истинную обетованную землю, в которую Пастыри Орденские введены Иисусом, и в которую они руководствуют верных и достойных друзей и сродников истиннаго их Собратства.

Блаженны причастники внутренняго Царства Света! Блаженны входящие в число малаго избраннаго Народа Иисусова, в котором сей верховный Обновитель

хочет внутренне возстановить златый век, прежде, нежели возсияет оный внешне; дабы и Царство Натуры освободить от клятвы и возвратить в солнечную точку.

Се краткое и слабое начертание высокопросв. Ордена!

Способные к роду и образу учения в оном преподаваемого восходить по мере качеств и способностей своих. Не способным же предоставляется идти неизчетными в Строении Творчем стезями, ведущими в единыя узкия врата спасения.

О влиянии истиннаго Каменщичество в Церковь Х. и о внутренней Церкви вообще.

Блаженство Твари единый есть предмет попечения о ней всемогущаго Творца.

Отец, из неизсякаемаго источника могущества своего и благоутробия, всегда, везде и всем влечет к Сыну, Который есть един истинный путь, едина истинная жизнь и дверь райская; и Его же есть, взыскаю тварь заблуждшую от вечнаго Блага, и ки водворять действием Любви своея, в бездну онаго, сущую в лонех Отчих. Слово изрекшее свет всегда речет, и свет бывает. Собор стяжателей таинственной Философии, от начала был и есть самое любимое деялище Божией Премудрости. Триединый Всемогущий сообщил ему План начала всего Творения, продолжения его, и окончания в постоянную натуру вечности. Высокопросвещенным Собором сим управляемый Орден, в постепенном распределении его можно назвать Академиею Божественнаго просвещения.

Но Безпределный не ограничивает действия своего местами, и образами. Подобно как в круге мирскаго просвещения не одни только в училищах воспитываемые отличаются в правах и познаниях, но и совсем в них не учившиеся бывают редкими светилами в натуральных знаниях и добродетелях: так равно и в круге просвещения Божественнаго. Премудрость Божия ведомым неизпытанными ея путями может и вне

Ордена открывать Свет, преимущественно Храм его освещающий.

Но кто по определению своему и по приемности удостоен бывает явления Света сего, тот самым его стяжанием входит уже в существенный союз истинного Св. Каменщичества, и становится сочленом достойных брр. и сынов Премудрости, составляющих истинный Орден, который сверх того, что преемственный Зиклад имеет великия, тайныя о нем намерения, отличается еще тем, что сокровенное искусство его содержит в себе чувственные, осязательныя, на всю Натуру простирающиеся доказательства таких Таинств которых вне онаго сущие могут зреть токмо очами Веры.

Просвещение Мудрых, ведающих таинства Храма Натуры, и тех, кои не ведают оных, можно различить следующим подобием: два человека имеющие, по сколько возможно, равно чистое и здоровое зрение, равно видят предметы. Но тот из них, который будет смотреть в зрительное стекло, несравненно ближе, яснее увидит оные предметы, и в таковом отдалении, в котором другой без пособия сего, видеть не может. Зерцало сокровеннаго Камня Мудрых, есть то стекло, которое зрению имеющих оное преимущественно являет таинственные пути Творчия в его Создании. Впрочем Дары Благодати и вне О. истиннаго Каменщичества даруются, и не одним его посредством распространяется внутреннее Царство Божие на земли.

Кроме особых Друзей и Строителей Божиих и принадлежащих к тайному их Училищу Премудрости, жившие всегда благочестивыя души жившие в страхе Господни, верою в них рожденном. Сии последние по духу едино были с первыми, составляя все вкупе единую внутреннюю Церковь, в которой Бог творит великое дело обновления.

Церковь сия наипаче укрепились, возвысилась, распространилась, новый свет и дух прияла вочеловечением Христа Бога нашего. Бог, Слово, Им же вся быша, плоть бысть и вселися в ны. Сей Бог и человек, Глава и Учредитель истинных Каменщических работ, воплощением своим, жизнью, страданием и смертию,

выработал возможность и отверз путь всем человекам, кои верою и любовью объемлют Его, паки чадами Божиими быти; быти таковыми не от крове, ни от похоти плотския, ни от похоти мужеския, но от Бога родившись.

Он совершил великое сие дело на кресте, таинственно окропив все души драгою своею кровию, яко тинктуру к Божественному Превращению.

Преданные повествованием Евангельским явныя деяния творил Иисус для общаго назидания Церкви своея; для всего, можно сказать, Мира Христианскаго вообще. Но не ужели Он, изливая Благодать Святаго Духа на Учеников своих и Апостолов, явно Ему последовавших, не распространил воплощением своим большого Света в тайном Училище сокровенныя Премудрости, Им же, вся сотворшею Премудростию учрежденном от начала века; в Училище, коему сообщил Он чертеж Таинств Царства Божия, способствовавший Стяжателям зерцала сего, в числе которых были и святые пророки, предвидеть спасительное Его пришествие на Землю? — Так! — конечно распространил. И ежели бы прежде от Него сообщенное зеркало сие содержало и весь План Экономии Божией в Творении с начала до конца, то всегда бы тайные Хранители онаго зерцала, сии отличные так сказать любимцы и Орудия Божии, для произведения в действо особо ввереннаго им в Плане том, должны были получить новую силу и сугубое могущество от воплощения Иисусова.

Сказавый Ученикам своим: *се Аз с вами до скончания века*, от начала пребывал с оными Священниками Храма Премудрости, являясь им в откровении света ея: по совершении же дела, воплощения Своего, яко Бого-Человек пребывает и пребудет с ними до скончания века.

И так Братия! сей Царь, Глава и Учитель их, по воскресении явивыйся Ученикам своим дверем затворенным, и мир им глаголавый, ядший с ними от части рыбы печены и от пчел сот, Лук. XXIV. Иоан. XX. равным образом может быть всегда является малому

Едемскому Собору избранных, Благословляет их вкушающих от трапезы райския, и ходит с ними, учаще их творити особо вверенное им Дело Обновления!

Так братия! и самый древний Собор Богомудрых Блюстителей Таблицы Дел Божиих, учредивый истинное Каменничество, конечно новый приал свет и чистоту, вочеловечением Главы и Учителя своего. Преимущественно в Соборе сем живущий ДУХ его, паче возцарствовал, возвысилась хранимая в Святилище онаго Соль, ею же подобает всему осодитися в *тварь нову*.

Ходившие со Иисусом Христом Апостолы, при совершении служения своего на земле, пользовались небесным плодом Света Благодати и Натуры, из Храма оных им дарованного. Есть предание, что некоторые из них для обращения к Вере во Иисуса употребляли убеждения Философской Работы: и весьма достойно внимания изречение сие: «что истинное своб: Каменничество, есть то, которое дает ключ и к бывшему Откровению Иоанну Богослову, сему ученику и наперстнику Христову, отлично украшенному достоинством девственных чистоты.»

Блюстители высочайшаго Таинства Строения Божия, всегда были мужи избраннейшие из испытаннейших и чистейших. Таковы конечно должны быть те, коим от Всемогущаго Строителя вверяется Тайна действия сокровеннейшими силами Божественными во всех Царствах Натуры, и мощь проникания в самые Селения Ангельския. А посему поставленные от Всяобновляющаго в Строители, как в Царстве Натуры так и Благодати, пребудут до скончания века всегда первыми и главными Орудиями в обновляемой Церкви Его.

Истинное возрождение во Христе есть та Божественная *Натура*, которой начальное свойство есть любовь, и которая знаменует существенных Членов Христовых и Чад Божиих. А при свете Благодати сея, познание Света тайныя Философии,

открывающаго первое то *вещество*, нетленную ту Персть, из коея все сотворено; ведение сокровеннейшаго действия вся сотворшия и творящая Силы, в самом первом ея Облачении сем (вегикуле); и различных его откровений и рождений в Творении, или обладание *камнем мудрых*, составляет прямое качество истиннаго Каменщика и Члена сокровеннаго Училища Мудрых.

Еще из Сердца тогоже Автора

Поклоняться Духом и Истинною, есть поклоняться Отцу в Сыне Духом Святым.

Превечное слово безпрестанно, повсеместно изрекает святое: *да будет, доколе единый свет будет все во всем*.

Истинный Мастер сияния Света и потерянного Слова (Герметической Философ) тот, кому во всем Творении открыто Слово *Им же вся быша*; и кто умеет, разторгнув падением сотканный покров тленности, извлечь первое нетленное *вещество*, первую видимую Оболочку Духа Натуры, *излияния* онаго Слова, Солнца Света неприступнаго: *вещество*, из коего Земля и Небо созиждутся новыя. Апок.гл.21.ст.1.

Истинный Мастер оный есть тот, в ком совершается *возрождение*, сияет Свет Благодати, *оживилось* Слово, яко в чистой своей Стихии; и он должен во кресте тела и крови Христовой приобщаясь, молить в Нем и с Ним о соединении с Ним неразрывном, и о полном его Им и в Нем распятии; о чем Христос (истинная Церковь) Сам в нем молит, и его подкрепляет;

Прим: При напечатании Книги своей: *Некоторые черты о Внутренней Церкви*, и проч. Автор присоединил к ней и помещенный здесь Катихизис, с переменою и прибавлением по пристойности, под названием: *Краткое Изображение Качеств и должностей Истиннаго Христианина*.

или все творит в нем: ибо во Христе (истинной Церкви) Отец Духом все творит безпрестанным своим Божественным *fiat*; и в Нем (истинной Церкви) Им единым Пастырем и Священником совершается таинство служения Отцу Духом. Тебе Троица Святая слава во веки и в безконечности!

Соуслаждаюся бо закону Божию по внутреннему человеку. Римл. VII. 22.

Человек создан по образу и подобию Божию, Бог влил в него свои существенные, Божественные свойства; чрез что в него водворился, и в себя его водворил, и соединился с ним. Оные свойства суть яко ветви единого древа, или так сказать отношения единого закона, *дыхания жизни Духа Божия*, вдунутаго в человека. Падение человека обезобразило его. Грех разлился по существу его; и человека невинного, мудрого, духовного, облек человеком греховным, блудящим, плотным: и первый, так сказать, подавлен стал последним. И так *внутренний человек* услаждается законом Божиим, яко своим Элементом, который его раждает, растит и совершает. Он питается светом и жизнью, кои суть, можно сказать, права тем законом даемые. Напротив того, *плотный человек* управляем законом греха, и влечется ко злу, тме и смерти, отраслями онаго. Римл. VII. 23. 24.

Услыша Иисус, яко изгнаша его вон: и обрет его рече ему: ты веруеши ли в сына Божия; отвеща он и рече: и кто есть Господи, да верую в него. Рече же ему Иисус: и видел еси Его и глаголяй с тобою, той есть. Иоан. IX. 35. 36. 37.

Оная (в Сына Божия) Вера есть зачатие света — жизни в человеке, жизни его во Христе. Она творит действие и Бога в человеке и человека в Боге. Человек по мере Веры оной получает меру возраста во Христе. Кто сердечным раскаянием о грехах своих, распятием зараженного в себе человечества, в живой Вере *крестится*, тот во Христа облачается.

Человек и все сотворенное живет и плавает в Боге, или во гневе Его или в Милосердии; в проклятии или в Благодати, в Благословении Отца в Сыне Духом Святым. Христос, Глава истинной и внутренней Церкви, Духом Святым обитающий в Избранных Своих (о коих сказано: *вы есте соль земли, свет миру*) и во всем таинственно в Нем обновленном, обновляет постепенно все Сущее, *да будет Бог все во всем* и все в Нем войдет в *святый* непостижимый кроме Ему Самому Элемент Божества. Все из единого источника излитое и возмущившееся, очищаясь, паки втягивается таинственно Им и в Него, и из Единого Пункта к тому же и Единому Пункту разольется в Круте безпредельном и безконечном.

Человек во все течение его творится Богом и к возрождению приводится; и для того не должен он своеволием отторгаться от Руки всеми силами владеющей, и стремящей его к блаженству.

Конец.

И. В. Лопухин — автор «Духовного рыцаря»

«Духовный рыцарь» и «Некоторые черты о внутренней церкви» — главные теоретические сочинения одного из идеологов русского мистического масонства XVIII в. князя И. В. Лопухина. Наряду с Н. И. Новиковым, И. Г. Шварцем, С. И. Гамалеем, князь И. В. Лопухин относится к тем московским розенкрейцерам, которые в конце восемнадцатого столетия определили характер русского масонства, развитие которого было прервано правительственными репрессиями и запрещением масонских лож указом императрицы Екатерины II от 1 августа 1792 г.

По происхождению Иван Владимирович Лопухин принадлежал к знатному боярскому роду. Его отец генерал-поручик князь Владимир Иванович Лопухин, племянник царицы Евдокии Федоровны, первой жены Петра Великого, занимал достаточно видное положение во времена Петра I и Елизаветы Петровны. С младенчества И. В. Лопухин был записан в гвардию, однако по состоянию здоровья прослужил недолго и в начале 1782 г. вынужден был уйти в отставку.

В том же 1782 г. И. В. Лопухин вступил в одну из масонских лож и вскоре занял весьма видное положение в Ордене. После ареста в 1792 г. Н. И. Новикова и запрещения масонства в России за И. В. Лопухиным был учрежден тайный надзор и даже «в собственном его доме были подкупленные». С воцарением Павла I в 1796 г. И. В. Лопухин был произведен в действительные статские советники и назначен статс-секретарем императора. Однако в этой должности он пробыл совсем недолго и уже в январе 1797 г., произведенный в тайные советники, был определен сенатором в пятый московский департамент. После Отечественной войны 1812 г. И. В. Лопухин окончательно выходит в отставку и поселяется в своем орловском имении Воскресенское, где и умирает в 1816 г.

Таковы основные этапы жизни и служебной карьеры И. В. Лопухина.

Однако, наряду с этими общеизвестными эпизодами его биографии, существовала и другая, важнейшая биография И. В. Лопухина, содержанием которой явились интенсивные духовно-нравственные искания, отразившиеся в его знаменитых масонских трудах. Впрочем, понять эту сокровенную сторону жизни мистика возможно лишь в контексте развития русского масонства восемнадцатого века, в котором автор «Духовного рыцаря», как уже отмечалось, занимает видное место.

В отличие от большинства своих современников, Лопухин был воспитан в патриархально-религиозном духе приверженности и глубокого уважения к старине, а потому, несмотря на то положение, которое он занимал благодаря своему происхождению и богатству, в стремящемся к европеизации русском дворянском обществе, своими симпатиями князь И. В. Лопухин был заметно обращен к православной и национальной традиции. Это определило его дружеские отношения с некоторыми из иерархов русской православной церкви, хотя в то же время не мешало глубокому и сильному увлечению средневековой западноевропейской мистикой и сочинениями современных ему западных авторов.

Пережив кратковременное увлечение вольтерьянством¹, И. В. Лопухин страстно увлекся религиозно-мистическими масонскими исканиями, результатом которых и явились его оригинальные теоретические труды. Среди них особое место занимает «Духовный рыцарь».

Совершенно очевидно, что наместный мастер ложи «Блisterающая звезда» Иван Владимирович Лопухин воспроизвел в своем сочинении масонский ритуал, практиковавшийся в этой ложе. При чтении «Духовного рыцаря» обнаруживается несомненное влияние церковной обрядности на ритуальную практику русских масонов, что, кстати, было замечено и следствием по делу Н. И. Новикова в 1792 г.

«Такие совпадения — отмечал Н. К. Пиксанов, —

ставились следственной властью в вину русским масонам, как неуважение к православию; историку же, наоборот, здесь видится тесная связь с традиционной религиозностью. То обаяние, тот пафос богослужебной символики, который русские масоны с детства переживали в православных храмах, они стремились перенести и в свою малую церковь, и надо сказать — сумели достигнуть этого. Обряды «приуготовления», «введения», «приема» нового «брата» — масона, речи и беседы, какими сопровождаются эти обряды, открытие и закрытие капитула и столовые собрания, наконец, масонские песни, — когда вчитываешься в их описание в «Духовном Рыцаре» Лопухина и у других авторов и потом в воображении восстанавливаешь всю картину масонских собраний, то живо чувствуешь, как увлекательна и привычна была эта символика для лиц, воспитанных в церковной традиции. Без усилия русские масоны могли возвращаться — и возвращались — к православной обрядности; но их влекло также к созданию новых форм и символов.»²

Разумеется, это не находило и не могло найти понимания у иерархов православной церкви, хотя некоторые из них явно симпатизировали многим видным русским масонам и прежде всего Н. И. Новикову, С. И. Гамалею и И. В. Лопухину. По собственному признанию последнего, он неоднократно беседовал, а порою и спорил с митрополитом Московским Платоном, который, как известно, очень уважал И. В. Лопухина. После одной из таких бесед, во время которой Платон критиковал масонское учение, И. В. Лопухин, вернувшись домой и, словно продолжая спор с архиереем, написал свое первое сочинение «Нравственный катехизис истинных франк-масонов». В своем первом сочинении идеолог русского мистического масонства в лаконичной и общедоступной форме изложил основные моральные принципы масонства. Главной целью автора было показать полное соответствие этих принципов учению христианской церкви. В то же время масонское понимание религии,

несомненно, имеет свою специфику. Это заметно, в частности, и в решении основных вопросов религиозной онтологии, хотя масонство как религиозно-этическое течение, не акцентирует внимание и не проявляет особого интереса к онтологической проблематике.

Религиозное сознание русских масонов — прежде всего нравственное сознание: именно в практической этике должен был найти свое выражение главный кодекс их религиозных идей. Поэтому внешние проявления религиозности, жесткие канонические ограничения конфессии, представляются масонам неоправданной регламентацией творческой религиозной активности.

В решении религиозно-онтологических проблем масонство придерживается далеко не строго ортодоксальных воззрений. Скептическое отношение к отдельным догматам христианской ортодоксии, которое во многом явилось результатом увлечения (подчас даже довольно непродолжительного и поверхностного), так называемым «вольтерьянством» — религиозным свободомыслием XVIII в., — требовало поиска и утверждения иного понимания основ религии.

...Соединением себя с самим же собою бог создал мир. Свообразным «продуктом» этого соединения стали божественные «истечения», которые путем постепенного «сгущения» образовали материю.

Эта посылка, исходящая от гностицизма II—III вв., разворачивается масонами в мистическую картину становления вселенной. Для характеристики этого становления масонство прибегает к помощи средневековой мистики, и, главным образом, к творениям Я. Беме, воззрения которого можно определить как «христианский неортодоксальный мистический теизм, со значительными пантеистической и диалектической тенденциями».³

Я. Беме был знаком русским масонам и своими собственными произведениями (значительное количество которых перевели на русский язык сами масоны

1780—1790 гг.), и различного рода сочинениями, интерпретировавшими его идеи, из которых наибольшей популярностью в масонской среде пользовалась книга «О заблуждениях и истине» французского мистика Сен-Мартена. В значительной степени под влиянием Беме создавались и оригинальные произведения русских масонов-мистиков, к числу которых прежде всего следует отнести работы И. В. Лопухина.

Происхождение всего сущего Лопухин видит не в божестве, а в хаосе, стихийном, неопределенном, безкачественном начале. Поэтому на вопрос о том, «из чего произошли все вещи», следует ответ: «Хаос был и есть коренное начало всех тварей».⁴

При этом Лопухин ни словом не обмолвился о роли бога в творении из хаоса всех вещей мира. Бог словно растворен им в самом хаосе, с тем, чтобы активнее проявиться позднее, в период нравственных исканий возмужавшего человека, который в своем величии сможет отразить бога как отражается «солнце в малой капле вод».

Главное, определяющее значение для масонского сознания имела проблема нравственного долга. Бог для масонов — прежде всего нравственный идеал и критерий; стремление достичь этого идеала ведет к поиску царства божия в самом себе, к построению в своем сердце «внутренней церкви», к желанию мистического слияния с божеством.

По мнению масонов, имевших в XVIII в. довольно богатую мифологическую генеалогию своего сообщества, сам «Господь по милосердию своему учредил масонство, дабы ввести человека внутрь себя».⁵

Что же такое человек, и как он связан с богом? Сен-Мартен, кумир мистического масонства, отвечает: «Он продукт божественной эманации (emanation), воплощение хотения (desir) Божества... Человек родственник Богу дух, — наделенный светлой и чистой плотью. Некогда он пребывал выше тверди, выше астральной сферы, в царстве света и гармонии. Он жил в Боге и Бог в нем».⁶

Подобного же мнения придерживается и И. В. Лопухин: «Человек создан по образу и подобию Божию. Бог влил в него свои существенные, Божественные свойства; через что в него водворился, и в себя его водворил, и соединился с ним».⁷

Следует отметить, что в вопросе подобия человека образу бога, русские масоны оговаривались, что имеется в виду прежде всего подобие духовное, «божественные свойства».

«Сотворил, говорит Господь, человека по образу и подобию нашему. Всяк смысл имеющий довольно знает, что Бог есть существо невидимое, неопишанное, непостижимое и непонятное, а человек на противу того, будучи веществом, всему тому причастен, что ж значат сии слова Господни: сотворил человека по образу и подобию нашему?» — задает риторический вопрос Великий Мастер ложи, и сам предлагает ответ: «Не следует ли из сего, что сии слова Господа сотворшаго вся, относились не на плоть человеческую, но на душу его?»⁸

По масонским понятиям человек неразрывно связан с богом, но связан вовсе не отношением раба и господина, напротив:

«Очевидно, что бог нас сотворил и содержит для того, дабы нами свое величество, силу, славу и премудрость вселенной предъявити. Мы дело рук его; а дело превозносит творителя своего».⁹ Таким образом, в соотношении бога и человека, отражается прежде всего величие человека, через которого, собственно и проявляется величие бога. Самый факт подобия человека богу, масонство расценивает именно как возможность говорить о величии человека, которое равно величию бога: «... следовательно человек духовный есть во всем равен духовному отцу своему и правильно речется «МЫ СУТЬ ДЕТИ ВЫШНЯГО: а в другом месте, «ВЫ СУТЬ БОЗИ И ДЕТИ ВЫШНЯГО.»¹⁰

Важно отметить, что масонство не отвергает телесной, физической природы человека во имя духовной, как требует того христианский аскетизм; во-первых потому, что душа без тела «...в сем свете почти мертва,

и не вся ее силы и свойства до тех пор не окажутся, пока она не будет соединена с телом, которое, пришед в совершенство, бывает к тому способным орудием».¹¹

Во-вторых, физическая природа когда-то была частью гармонии нерушимого единства бога и человека, хотя в результате грехопадения и получила качественно иной характер: «Эта материальная природа для человека должна быть только воспоминанием о прежней природе (*d une nature ante tienne*), родственной этой, но более совершенной, вечно творимой и творящей...».¹²

Наконец, «тело, через соединение с душою, получает так великое достоинство и превосходство, что бывает не только орудием и домом толь благородного духа, каков его оживляет, но и храмом Божиим, в котором он по особливому своему изволению обитает».¹³

Разработанная масонством система самосовершенствования и самопознания должна была способствовать духовному возрождению человека. Совершенствование, приближение сегодняшней физической основы к прежней, «совершенной, вечно творимой и творящей», или, иными словами, разрушение испорченного, порочного и несовершенного («ветхого, брюховнаго») человека, и создание нового, — духовного, избавленного от пороков и заблуждений («ментального»), — должно было составлять основное занятие (по масонской терминологии — работу), членов лож.

Успехи приближения к «ментальной» сущности человека, создают возможность взаимослияния человека с божеством. На страницах издававшейся И. В. Лопухиным «Избранной библиотеки для христианского чтения» утверждалось:

«Как скоро Божий огонь растопит мя всего, Мой прежний вид отдаст мне существо его, ... Чем больше смертный сам исходишь из себя, Тем должен больше Бог вливаться сам в тебя».¹⁴

Этот взаимопереход свойств бога и человека приводит русских масонов к мысли о богочеловечестве;

идея богочеловечества была очень популярна в масонской среде.

И в дальнейшем мы находим ее вариации у различных русских мыслителей XIX—XX вв. Над ее разработкой трудились славянофилы, идея богочеловечества одна из важнейших в мировоззрении Ф. М. Достоевского. А русский философ XX в. Н. Бердяев определял суть творчества субъекта почти теми же словами, что и И. В. Лопухин, рассматривая его как «диалектику богочеловечества», мистику «рождения Бога в человеке и человека в Боге». Активно проповедовал Бердяев и мысль об обретении «истинного христианства», подробно изложив свою позицию в работе, изданной им уже в эмиграции «О достоинстве христианства и недостоинстве христиан». Для него, как и для русских масонов XVIII в., в «истинном христианстве» содержится тот этический идеал, к которому должен стремиться человек.

Идеальный же, возрожденный «внутренний человек» масонов, может достигнуть соединения с «божественной всеобщностью» только путем обретения «истинной» веры, которая, как утверждал И. В. Лопухин, «есть зачатие света жизни в человеке, жизни его во Христе. Она творит действие и Бога в человеке, и человека в Боге».¹⁵

Масонство неустанно пропагандировало мысль о том, что только в ложах возможно обрести реальные пути познания «истинного христианства», так как по масонскому убеждению «Богочеловек Иисус, есть наш Спаситель, наш ходатай, наш един друг и учитель; друг душ наших, Б/рат/ наш, купно и Господь и Мастер наш ... сей Богочеловек Иисус непосредственно есть глава святого ордена нашего».¹⁶

Поэтому и «внутренняя церковь» понималась масонством не только как «храм премудрости», который должен воздвигнуть в своем сердце каждый «вольный каменщик», но и как избранное сообщество «истинных» христиан, примером которого и должно было служить масонское братство.

Уверенность в собственной исключительности — одна из характернейших черт масонской психологии. Психология избранничества, характеризующая масонское учение, проявляет себя и в заметном противопоставлении «вольных каменщиков» всему остальному немасонскому миру: дабы подчеркнуть то значение, которое имеет для человека его приобщение к ордену, масонство даже давало ему новое имя, что символизировало его своеобразное второе рождение, подобно тому, как это принято при пострижении в монахи. Вместе с тем, вне логики орденские имена не употреблялись, а потому весьма ограниченному кругу лиц было известно, что «брат Коловион» — это Н. И. Новиков, «брат Филус» — И. В. Лопухин, «брат Поректус» — Н. Н. Трубецкой, «брат Рамзей» — Н. М. Карамзин и т. д.

Уверенность в исключительности своих познаний религиозных истин соединялась у русских масонов с явно скептическим отношением к религиозным поискам в демократической среде.

В этом смысле любопытно письмо Новикова к Трубецкому: «Мне удивительно, почтенный друг, что вы так уважили слова деревенского священника, сказанные вам: «Церковь де батюшка, не в бревнах, но в ребрах». Это выражение употребляется так называемыми раскольниками, следующими учению богемских братьев, которое в Россию принесено, вероятно, Кульманом. Они через сие простое выражение означают под бревнами наружную церковь, а через ребры намекают на внутреннюю церковь, и мне сие выражение давно, давно было известно. На что нам заимствовать от сих простых людей? Светлее солнца сияют слова: «Вы есте храм Божий и дух Божий живет в нас»; также «Царство Божие внутри вас есть» и проч. и проч.»¹⁷

Развитие религиозной мысли русских масонов в последней четверти XVIII в. шло в направлении поиска «внутренней церкви» и «истинного христианства». Заявляя о своей преданности православию, русские масоны тем не менее в оценке религиозных явлений стремились

к независимости суждений.¹⁸

Православие в его традиционной форме уже не могло вполне удовлетворить И. В. Лопухина и близких его друзей-масонов, прошедших через увлечение вольтерьянством. Они испытывали потребность дополнить практику традиционного православного бытия собственными религиозными исканиями, обретением возможности непосредственного мистического общения с Божеством.

Констатируя, «что мало истинных чад Божиих, которые по увещанию Духа Его, выходят ... дабы последовать стезям Христовым под знаменем Креста», масонство утверждало, что жизнь согласно идеям «истинного христианства» приводит к тому, что человек обретает «Царство Божие внутри самого себя».

Требуя практической работы в духе христианских заповедей, масонство огромное внимание уделяло проведению в жизнь этих принципов, считая необходимым в практической этике демонстрировать их привлекательность. Наиболее яркий пример жизни согласно идеям «истинного христианства» русские масоны видели в поведении С. И. Гамалея которого его собратья по ордену окрестили «божьем человеком». Весьма интересна оценка Гамалея историком В. О. Ключевским: «... хотелось бы видеть такого человека, а не вспоминать о нем. Я недоумеваю, каким образом под мундиром канцелярского чиновника, и именно русской канцелярии прошлого века, мог уцелеть человек первых веков христианства. Гамалею подобает житие, а не биография или характеристика».¹⁹

И. В. Лопухин испытывал к нему глубокое уважение; по собственному признанию, его радовало не только реальное общение с Гамалеем, но даже «встреча» во сне. На примере жизни «божьего человека» Лопухин как бы наглядно убеждался в возможности реализации тех идей и норм поведения, осуществить которые в практической жизни ему самому было не под силу.

Размышляя о тернистом «христовом пути к божественной жизни» И. В. Лопухин именно в поведении

С. И. Гамален видел ярчайший пример подражания И. Христу в земной жизни.

Нравственное возрождение человека на путях сомосоввершенствования и самопознания, «последование Христу» и мистическое единение с Божеством, — вот те основные цели религиозных исканий русских масонов, средством достижения которых идеолог мистического масонства И. В. Лопухин считал работу в масонских ложах, чему и посвятил свои оригинальные масонские труды.

Сочинения И. В. Лопухина, переведенные на французский и немецкий языки и переизданные в Европе в начале XIX в. имели большой успех в среде европейских масонов. Показательно, что одним из тех, кто перевел сочинения И. В. Лопухина с французского на немецкий язык был знаменитый Юнг-Штиллинг. Известно также, что их высоко ценил выдающийся немецкий мистик Эккартсгаузен, который состоял в переписке с автором «Духовного рыцаря».

Все это свидетельствует о том, что в лице И. В. Лопухина масонская мысль России выдвинула незаурядного мыслителя, сочинения которого являются важным и еще явно недооцененным вкладом в развитие отечественной духовной культуры.

С. М. Некрасов

ПРИМЕЧАНИЯ

¹ В Записках И. В. Лопухина очень выразительно описывается переход автора от вольтерьянства к мистицизму: «Никогда не был еще я постоянным вольнодумцем, однако, кажется, больше старался утвердить себя в вольнодумстве, нежели в его безумии, и охотно читывал Вольтеровы насмешки над религиею, Руссовы опровержения и прочие подобные сочинения. Весьма замечательный со мною случай переменял вкус моего чтения, решительно отвратил меня от вольнодумства. Читая известную книгу System de la Nature (Гольбаха), с восхищением читал я в конце ее извлечение из книги, под именем «Устава натуры» (Code de la Nature). Я перевел устав этот, любовался своим переводом, но напечатать его нельзя было. Я расположился разсеять его в рукописях. Но только что дописали первую самую красивым письмом, как вдруг почувствовал я неописанное раскаяние и не мог заснуть ночью, прежде нежели сжег я и красивую мою тетрадку черную. Но все я не был спокоен, пока не написал, как бы в очищение себя «Разсуждения о злоупотреблении разума некоторыми новыми писателями». — Лопухин И. В., Записки, Лондон, 1860, с. 19.

² Масонство в его прошлом и настоящем. М. 1914, т. 1, с. 248.

³ История диалектики. XIV—XVIII вв. М., 1974, с. 78.

⁴ И. В. Лопухин, Искатель премудрости или Духовный рыцарь.

⁵ ГПБ. рукоп. отдел, О. III. 180, л. 24 об.

⁶ Цит. по: Сакулин Г. Н. Из истории русского идеализма. В. Ф. Одоевский, т. 1, ч. 1. М., 1913, с. 400. Подробнее о взглядах Сен-Мартена см.: Там же, с. 395—421.

⁷ И. В. Лопухин, Искатель премудрости или Духовный рыцарь. 5791, (б/м) с. 113/114.

⁸ Диссертация Великого Мастера масонской ложи, о разных религиозных статьях, обращенная к имени Российскаго первосвященника, 1770-го ноября 12. ЦГАДА, ф. 197. Рукоп. собр. А. Ф. Малиновского. портф. 10. 6, л. 2.

⁹ Утренний свет, ч. 1, СПб, 1777, с. 291.

¹⁰ Объяснение таинственного смысла в Божественном Писании О СОТВОРЕНИИ СЕЛЕННЫХ служащее ключом к разобранию книги ИСТИННЫ И ЗАБЛУЖДЕНИЙ. ЦГАДА, ф. 8, ед. хр., 216 (ч. 6), л. 53 об.

¹¹ Вечерняя заря. М., 1782, ч. 3, с. 169.

¹² Сакулин П. Н. Из истории русского идеализма. Кн. В. Ф. Одоевский. Т. 1, ч. 1, М., 1913, с. 401.

¹³ Вечерняя заря. М., 1782, ч. 1, с. 184.

¹⁴ Избранная библиотека для христианского чтения. 1784, ч. 2, с. 175, 177.

¹⁵ Лопухин И. В. Искатель премудрости или Духовный рыцарь 5791 (б/м), с. 51.

¹⁶ ГПБ, рукоп. отдел, О. III. 27. л. 10 об.

¹⁷ Письма Н. И. Новикова к Н. Н. Трубецкому. Русская старина, 9, СПб., 1890, с. 467.

¹⁸ Поэтому, защищая от нападок «хищной полиции» членов секты духоборов, И. В. Лопухин, ознакомившись с их учением и бытом, считал возможным заявить: «... нашел я в них понятия о христианстве самые коренные и правильные. Сила духа веры в них весьма замечательная и общая.»

¹⁹ Ключевский В. О. Сочинения, М., 1959, т. 8, т. 8, с. 242.

В рукописи, содержащей сведения о жизни С. И. Гамалея, рассказывается, как однажды на него напали разбойники-грабители, требуя денег. Он безропотно отдал деньги, да еще добавил и часы, а дойдя до ближайшей церкви стал молиться лишь о том, чтобы грабители не пустили их на злые дела.

Единственный саута Гамалей, которому нрав хозяина также был хорошо известен, обокрал его и скрылся. Когда вора поймали, господин произнес только: «Видно брат Семен мне не суждено Богом иметь людей», — подарил ему украденные 500 руб. и выдал вольную.

В соответствии со своими убеждениями Гамалей не считал возможным быть хозяином крепостных душ. Весьма показателен тот ответ, который мотивировал его отказ от награды за отличие в службе. Екатерина пожаловала ему триста душ. Гамалей отказался, заявив: «Велика милость монархини, но я имею одну собственную душу, да и с тою не могу справиться; что же мне делать с тремястами душ посторонних». РНБ, рукоп. отдел, О. III. 86, л. 34, 28.

О ЗНАЛОСОФ

ИСКАТЕЛЬ ПРЕМУДРОСТИ, или ДУХОВНЫЙ РЫЦАРЬ.

Ответственный за выпуск

Некрасов С.М.

Подписано в печать 04.05.94.
Формат 84 × 108/32. Бумага офсетная. Печать офсет.
Усл. печ. л. 3,75. Усл. кр.-отт. 3,8. Уч.-изд. л. 2,6.
Тираж 1 000 экз. Заказ 1040.

Издательство «Рудомино»
Всероссийской государственной библиотеки
иностранный литературы имени М.И.Рудомино.
109189, Москва, Никольямская ул., д. 1.

Типография Министерства культуры РФ.
103009, г. Москва, Столешников пер., д. 2.